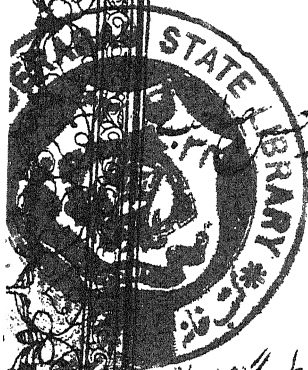


اَللّٰهُمَّ كَفِّرْهُ وَعِدْهُ وَسَبِّحْهُ وَاصْلِحْهُ

خدا کا حکم ہے اور رسول کے احکام پر چلتا ہے اور لوگوں کو چلاتا ہے
 خدا کا حکم ہے اور رسول کے احکام پر چلتا ہے اور لوگوں کو چلاتا ہے
حلت مشتمل



من تصنیف جناب مولانا مولوی سید محمد

مشہدی بخاری

حسب الحکم جناب صفت رسالہ والک مطبع گلزار ابراہیم

۱۳۱۰ ہجری

۶۱۸۹۲

گلدانِ احیاءِ مالیک کوئلہ میں حسین

مکتبہ

تیمت ۲



الحمد لله الذي خلق الانسان وجعل له ما يشاء من خلقه وخلقه
 الجان من مارج من النار وحب السموات الماكول والمشرق والمغرب
 صار في طبعهم قار على اختلاف الاثار كانوا منهم الابرار ومنهم
 الفجار والصلوة على رسوله المختار الذي هدينا على صراط الاحكام
 والذي هو من فرض الله طاعته وطاعت اله الذين هم الائمة
 الاطهار على كل مسلم وكفار والذين سواهم في الاستطاعته من
 البرية بعزته ورسوله البشار كما قال الطيعوا لله ورسوله واولي
 الامر منكم واسق جب على ولا يتم خلود المومنين في خبات
 فيما انعموا وانما واجعلوا للموالين برات النجات عن النار صلوة
 الله عليهم الى يوم القدر الف الف الف مرة في كل ليل ونهار *

اما بعد بندہ خاظمی ابن سیثیس الدین علی التقوی محمد حسن المشہدی ثم الحامی البخاری عرض کرتا
 ہے خدمت میں سالکان سلوک ہدایت و یقین و پیروان سنت جناب سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ
 والہ الطاہرین کے کہ درین وقت اکثر صاحبان دربار حقیقہ بہ متعہ بہت سے سوال کرتے ہیں
 اور جواز و عدم جواز اس کے میں استفسار کرتے ہیں بوجہ جواب تقریر و عدیم الفرصتی ثانی
 تقریر سے اُس وقت سائل کو مطمئن کرنا مستعد ہوتا ہے لہذا مناسب تصور ہوا کہ اس باب
 میں بالاستیجاب ایک سالانہ تالیف کیا جاوے کہ حاوی بعض احکامات ادا پر ضروریہ کا ہو
 اور موثق کیا جاوے ساتھ دلائل عقلی و نقلی کے تاکہ اہل اسلام کو معلوم ہو کہ ایک سلسلہ ضروری
 کو کس طرح ناجائز کیا ہے اور کون جوہ سے اس حکم کو توڑا ہے افسوس طمع نفسانی ایسی ہے کہ جس
 سے حلال و حرام میں بھی تمیز نہیں رہتی اور یہہ امر بھی نہیں کہ ایک شخص کی طمع نفسانی پر غور
 کیا جاوے بلکہ اس کچھ بند کر کے جمہور بھی اُسکی ناک پر فقیر ہو جاتے ہیں اس رسالہ کو جو صاحب
 ملاحظہ کریں گے معلوم ہو جائیگا کہ متعہ جائز ہے یا ناجائز لہذا مترتب کیا ہے اس رسالہ کو دو باب
 پر باب اول اثبات متعہ میں باب دوم احکام و آداب متعہ میں اکابر کتب شریع فی البیان
 و لتعین من اللہ المستعان۔ **باب اول** قال اللہ تعالیٰ و سورہ نساء
 جز خاس کو ع اول نیا استمتعتم بہ منھن فأتوهن اجورھن فریضہ یعنی جس
 کسی نے بر خورداری پائی ساتھ اُنکے عورتوں سے جو منکوحہ ہوں پس دو تم اُن کو مہر اُن کی درجہ
 مفروض ہے **بیان** فاحرن عطف کا اور ماہہ بولہ ہے استمتع صیغہ ماضی معلوم باب استفعال
 سے ہے جو افادہ معنی ابتدا کا کرتا ہے موجب خاصیت اپنی کہ فریضہ حال وقوع ہوا ہے اجور کا
 مراد اس سے یہ ہے کہ اجورہ واجب ہوتا ہے اور اُس کا استمتع پر تمام اُس کا بکلاف نکل جائی
 کہ کہ تمام اجورہ مجبور نکل پر واجب نہیں ہوتا ہے الا بعد موافقت کے پس مخصوص ہوا اور دو
 اس آیت کا باب متعہ متبادر ہے سوا اس کے اور کوئی امر مستعد نہیں بلکہ علماء نے تعادلیہ
 اہل سنت بھی ورود آیت ہذا کی مستہیں قائل ہیں چنانچہ مختصری نے فقیر کشاف میں اوصاف
 مدارک نے تفسیر مدارک میں لکھا ہے کہ یہہ آیت متبادر ہے اور زائد ہی نے تفسیر
 زائد ہی میں لکھا ہے کہ مذکورہ گفت و مہر و صدق گفت و دلیل نیست کہ مراد متعہ است اور

تفسیر و منشور میں سیوطی نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ فہما استمتعتم بہ منھن یعنی نکاح منع
اور قول مخالفین منسوخیت آیہ متع میں مقبول نہیں بلکہ منسوخ ہے بچند وجہ اول یہ قول بعض
منصبین کا خلاف عقیدہ علمائے فحول و مقدر میں اہل سنت قائل تنبیخ نہیں ہیں چنانچہ
فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ نزلت، ایہ المنع
فی کتاب اللہ و لم یمنزل بعدھا ایہ فتسخھا و دہم جس آیہ کو نسخ اس کی قرار
دیتے ہیں یعنی آیہ لا علی ازیوا جھم و ما ملکت ایما نھم مدنی ہے اور آیہ تنبیخ کی
ہے آیہ مدنی آیہ کی نسخ نہیں ہو سکتی اس جہت سے کہ آیہ کی سابق ہوتی ہے اور آیہ کی
لاحق سابق لاحق کی نسخ نہیں ہے سوم مشروعیت متعہ آیہ سے ثابت ہے اور منسوخیت
بخاری روایت سے روایت کا نسخ آیہ ہونا خلاف عقل ہے ماوراء اسکے ثبوت متعہ میں چند
دلائل عقلی موقوف و مضبوط ہیں اول یہ کہ قرأت اہل بیت علیہم السلام میں لفظ الی اجل سہمی کا
ہونا دلیل قوی ہے مشروعیت کے واسطے چنانچہ ثعلبی نے جو علمائے عظام اہل سنت سے
تھی جبریر بن ابی ثابت سے روایت کی ہے کہ جبریر نے کہا کہ ابن عباس نے مجھ کو کلام اللہ پڑھا
اُس میں یہ آیہ اس صورت تھی فہما استمتعتم بہ منھن الی اجل مسمی فاقتو
ھن اجورھن فریضہ اور روایات کثیرہ سے ثابت ہے کہ ابن عباس و ابن جبریر و ابی
بن کعب و ابن مسعود وغیرہ نے اس آیہ کی قرأت معہ جملہ الی اجل مسمی کے بھی در صورتیکہ قرأت
اس آیت کے معہ جملہ الی اجل مسمی سلم ہے کسی طرح کا شبہ درود اسیکیمین بجز نکاح منقطع
کے جس کو متعہ کہتے ہیں نہیں۔ ہا دویم روایات فریقین سے ثابت ہے کہ ابن عباس فتویٰ
ساتھ نکل متعہ کے دیتی تھی اور خود عمل اُس پر کرتے تھے چنانچہ مناظرہ اُن کا ابن زبیر کے
ساتھ اس باب میں مشہور ہے اور ابن عباس وہ ثقہ راوی ہیں جن کے حق میں زبان پاک
وحی ترجمان و حق بیان جناب رسالت ماب صلوة اللہ علیہ والہ الاطیاب سے جن کی
شان میں رب العالمین نے فرمایا ہے ما یطق عن الہوا و الرین ہوا الذی یوحی و ارد ہے انہ
کنیف علی علمائے یعنی تحقیق ابن عباس محوط ہے پیراز علم یہ ابن عباس کے بدان نے علم اچاطہ
کیا ہے بس قوی ہیے شخص کا محمول برخلاف ہرگز نہیں ہو سکتا سوم روایت مشہورہ علیہ

دویم کہ فرمایا انہوں نے متعنان کا ننا علی محمد رسول اللہ محمد صما و معا قتب علیہما
متعنه الحج و متعه النساء اور طہیری نے جو اعظم اہل سنت سے ہیں کتاب شہیر
میں اس طرح تحریر کیا ہے کہ خلیفہ ثانی فرمودہ نکث کرن علی عہد رسول صلوۃ اللہ علیہ والہ
انا محمد بن و معا قتب علیہن متعه الحج و متعه النساء وحی علی خیر العمل ان روایات معتبرہ سے
مشروعیت و اباحت منع کی اور رواج اس کا در عہد جناب رسالت ماب صلوۃ اللہ علیہ
والہ اور عدم ممانعت استعمال اس کی کسی عہد میں سوائے عہد خلیفہ دویم ثابت ہے نیز
کہ اگر کسی اور عہد میں ممانعت اسکے عمل سے صادر ہوئی ہوتی تو خلیفہ صاحب یہ نہ فرماتے
کہ اگر ہاں کیا یہ یہ فہماتے کہ بعد ازاں پھر فلا نے عہد میں منع ہو گیا تھا چہارم یعنی شراح
صحیح بخاری نے باب غزوہ خیبر میں ابو سعید خدری سے اور جابر ابن عبد اللہ سے روایت
کی ہے کہ وہ کہتے تھے انا تمعننا الی نصف خلافت عمر حتی منع الناس فی شان عمرو
بن العاص یعنی ہم دو منع کرتے تھے تا نصف خلافت عمر تک تا اینکه منع نمود عمر مردان را
از متعه در باب عمر بن حریث پنجم جلال الدین بیہقی نے تامل فی الخلاف میں جس جگہ روایات
خلیفہ دویم کا ذکر کیا ہے لکھا ہے اول بن جرم المنع یعنی عمروہ شخص ہے کہ جس نے متعه
کو حرام کیا ہے اس تحریرات سے صاف ظاہر ہے کہ خلیفہ دویم کے منع کرنے سے پہلے
متعه منع نہیں تھا پس جس فعل کے اباحت حکم آئی عہد جناب رسالت ماب صلی اللہ
علیہ والہ میں ثابت ہو چکی ہو حرام کرنے خلیفہ صاحب سے وہ اس کی طرح حرام ہو سکتا
ہے چنانچہ روایت شہور ہے عبد اللہ بن عمر کہ نہ وہ فتویٰ متعه دیتے تھے کہا ان سے
لوگوں سے کہ تم فتویٰ جواز متعه کا دیتی ہو حالانکہ تجاری باب نے متعه حرام کیا تھا کہا عبد اللہ
بن عمر نے کہ جس امر کو خدا و رسول خدا نے جاری و مباح کیا ہو میرے باپ کے حرام کرنے
سے وہ فعل حرام نہیں ہوتا میرے باپ ناسخ و مجاوزتہ حکم خدا و رسول خدا صلی اللہ علیہ
والہ کی نہیں ہو سکتی اور روایات طریق شیعہ سے جو اباحت متعه میں وارد ہیں وہ بیہ ہوں
محمد بن یعقوب عن عذہ من اصحابنا عن سہیل بن لیاد علی بن ابی اسیم عن ابیہ جمیعاً عن ابن
ابی بجران عن حاصم بن حمید عن ابی بصیر قال سکت اباجعفر علیہ السلام عن المنعہ فقال قلت

فما استمتعتم به منه فاتوا جوهروا فرضيه ورايها اح عليكم فيها نور بن سفيان
من بعد الفرضية عنه عن محمد بن اسمعيل عن الفضل بن يسار عن اذنان عن حماد بن عثمان قال
سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان كان علي عليه السلام يقولوا لولا سبعتي اليه ابن الخطاب
ما زلت انا سفي الفاضل عنه عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن محمد عن علي بن ابي ابيان بن عثمان
عن ابي مريم عن ابي عبد الله عليه السلام قال لم نحت نزل بها القلوات وسبعتي السنة
من رسول الله صلى الله عليه واله اور بخير روايات اهل سنت کے بھی موافق اس کے
میں چنانچہ سلم نے اپنی صحیح میں عطا سے جو کہ ایک جماعت سے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
عنه چند سے کہ دریافت کئے ان میں سے ایک یہ ہے تھا کہ متعہ شروع و حلال ہوا یا نہ ہا طلال
اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ نے اسکو شروع کیا حکم آیا ایضا مسلم بن حجاج نے
اپنی صحیح میں باسناد خود روایت کی ہے نہ ذلنا الحکم۔۔۔ الجلو انما قال حدثنا عبد اللہ
قال اخبرنا ابن جریج قال قال عطاء جابر بن عبد اللہ معتمرا فنجناہ فی منزل
قال سالہ القوم عن اشياء ثم ذکرہ والمتعہ فقال استمتعنا علی عمر و رسول اللہ
والابو بکر وعمر وعمرہ دلیل عقلی اباحت متعہ میں یہ ہے کہ وطنی و قسم پر یہ مشروع و غیر مشروع
مشروع کو عروت عام پر بخار و غیر مشروع کو زنا کہنے میں کہ متعہ قسم نکاح میں نہیں ہے
تو لازم ہے کہ قسم زانیہ ہو نیز کہ نکاح و زانیہ تقابل عدم و ملکہ ہے جس میں واسطہ نہیں
ہوتا بخلاف تقابل فتنہ اس میں واسطہ ہے اگر متعہ زانیہ سے ہوتا تو باضرر و
جملہ کبار میں فتنہ ہوتا یہ کہ زنا جملہ کبار میں ہے ہی حال انکہ ابن حجر عسقلانی نے کتاب رواج
میں و نیز اکثر علما نے اپنی تصانیف میں کبار کا حصر کیا ہے کسی نے متعہ کو شامل حصر کے
نہیں کیا پس عدم حصر اس کا کبار میں عدم شمول اس کا زانیہ عہدہ دلیل اباحت کے
ہے نیز کہ از روئے علم اصول فقہیہ جلالت شیعہ کے عدم علم حرمت اسی سے ثابت ہوتی
ہے کہ انہو مشرک و کھل شی صباحہ الہ یعلم حرمتہ اگر کوئی کہے کہ حرمت اس کی قول خلیفہ
دویم سے ثابت ہے جواب اس کا یہ ہے کہ حرمت مقابل حلت کے ہونی چاہیے جبکہ حلت
اس کی نفس الہی سے ثابت ہے حرمت بھی نفس الہی ہونی چاہیے قول خلیفہ صاحب کو محرم

اس کا کہتے ہو وہ خود بدلائل مذکور محدوش ہو چکا منہ روستن خادش نہیں ہو سکتا اگر کہا جاوے
کہ صاحب روایت نے نہ ان کو جملہ کیا تو سے رواج میں لکھا ہے متعہ کو ایک قسم کا زنا تصور کیا
اسپتہ زعم میں اس چیز سے متعہ تفصیل بشان کیا یہ نہیں کیا جواب اس کا یہ ہے کہ کتاب
روایت ہے کہ کتاب رواج مایہ الاختلاف فی الکباہر میں لکھی ہے چنانچہ نام اسکی بھی ظاہر ہے
متعہ ایک مذہب مسلمانوں کے نزدیک حلال و مباح ہے اور معمول ہے اور بعض مذاہب اہل سنت
کے اگرچہ معمول یہ نہیں بلکہ تروک ہے تاہم ثبوت حرمت کے چنانچہ تفسیر کبیر اور منشور
وغیرہ سے ثابت ہے پس اس صورت میں مختلف فیہ قرار پایا صاحب رواج کی نزدیک اگر قطعی
حرام یا مختلف فیہ نہ تو بالضرر اس کو بھی مختلف فیہ میں شمار یا معتد قطعی میں کرنی حالانکہ
کتاب مذکور اسکا نہیں ذکر نہیں پس صاحب روایت کے نزدیک بھی اسکی اباحت میں کچھ
کلام نہیں سوائے اس کے ابن قیم نے جراح عالم علماء سے اور مقتدی جملہ فرق اہل سنت کے
پس کتاب تقیید الشیطان میں معلوم اور بعض اقسام طلاق نامشروع و بدعات اور معافیت
ان کی اور دالیں و مکاید شیطانی مفصل تمام و مبسط کلام منصوت کئے ہیں متعہ کا کہیں ذکر
نہیں کیا اگر متعہ ان کے نزدیک ناجائز نہ ہوتا تو بالضرر متعہ کا منجملہ ان کے ذکر کرتے و دالیں و
مکاید شیطانی میں شمار سے پس ثابت ہو کہ ان دو عالموں کے نزدیک جن کے تمام اہل سنت
مقلد و پیرو ہیں اباحت متعہ میں شکر نہیں ہے **فائدہ ۵** خلیفہ صاحب نے اگر
بنظر کسی مصالح وقت کے متعہ کو منع ہے ہر چند یہ مصلحت ضروری تھی لیکن کسی صورت
محل مشروعیت متعہ کی نہیں ہو سکتی اس وجہ سے کہ مشروعیت متعہ بحکم خدا اور رسول خدا
صلی اللہ علیہ و آلہ ثابت ہے اور محض اباحت تجویز خلیفہ صاحب چنانچہ فرمایا ہے اما مجرہا
قبول مانعت میں ترجیح ہلا مرج لازم آتی ہے اور ترجیح بالارجح و مرجع عند الجہور باطل ہے
پیروی امر باطل کی موجب بیزاری خالق ہے اگر کوئی کہے کہ حضرت علی علیہ السلام کا نسبت
منع متعہ کے ایسا ہی حکم ہے چنانچہ کتاب استفسار میں جو شعبوں کی معتبر کتاب ہے حدیث
موجود ہے جواب اس کا بچند وجہ ہے اول یہ کہ یہ انتہام محض ہے دلیل انتہام کی یہ
ہے کہ اگر نسبت متعہ کو حکم حضرت علی علیہ السلام کا ایسا ہوتا تو ان یومنا ہذا علماء و مجتہدین

مذہب شیعہ کے فتاویٰ کس صورت اس کی اباحت کے جاری ہوتے اور معمول یہ کیوں
ہوتا دویم یہ کہ کوئی دوسری حدیث ائمہ علیہ السلام سے پہلی موافق اس کے ضرور وارد ہوتی
حالانکہ کوئی حکم ائمہ علیہ السلام موافق اس کے مانعت میں وارد نہیں ہے تمام احادیث
مستدرکہ کثیرہ سے جواز اس کا ثابت ہے فقط یہی حدیث اُس کے مضمون کی ہے سوم روایت
مشہور ہے حضرت علی علیہ السلام سے لولا سبقتی اللہ ابن الخطاب مازنی لاسقی
یہہ نقیض ہے قول خلیفہ دویم نقیض پرستی رفع شے کا ہوتا ہے اور حدیث استبصار موید
قول خلیفہ دویم کی ہے پس لازم آیا اجتماع ضدین سو یہ محال ہے اور یہہ حدیث لولا سبقتی
متواتر ہے اور وہ حدیث ساز چہارم آئکہ حبیب خلیفہ صاحب نے کسی مصلحت و ہمتی کے
اقتضا سے منقہ فرمایا تھا و صورت تسلیم اختیار حدیث استبصار خدمت علی علیہ السلام
نے بھی کسی مصلحت وقتی کہ جہت سے بیان روایت سماعی کا قطع از نظر تحقیق و تصدیق
حدیث کے فرمایا ہوا ہے جہت سے جامع حدیث نے اس حدیث کو تصدیق نہیں کیا و معتبر
نہیں گردانا چنانچہ لکھ دیا ہے اس حالت میں یہہ حدیث قابل سند و محل اعتبار و محل جواز
منقہ نہیں ہو سکتے اور احکام مصالح وقتی استمراری نہیں ہو سکتی پنجم حوار تنوع آبیہ سے ثابت
ہے اور عدم جواز روایت سے روایت ناسخ ایہ کی نہیں ہو سکتی۔ **ششم** یہہ عبد صغیف راہی
الی رہ القوی محمد حسن المشہدی الحابری جامع اور نقیض معترف پہنچدانی عرض پر داز ہے
کہ شیخ جعفر طوسی علیہ الرضوان صاحب استبصار ما بہ الاختلاف الامادیث والاخبار نے
کتاب مذکور میں حدیث حرمت منقہ کو ایراذ فرما کر تاویل اُس کی بتبقیہ ارشاد فرمائی ہے
یہہ مقام محل ترد کا ہے اس وجہ سے کہ کتب محققین امامیہ شیخ عبد اعظم الہدی سیرت علی
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہم رضوان اللہ علیہم سے ثابت ہے کہ آقبہ رسول صلوة
اللہ علیہ ہر جام ہے زیرا کہ باعث عدم اشاعت حق کا متصور ہے اور امام علیہ السلام
پر ایلاف ایسی حقوق میں تقبیہ جائز ہے لیکن جو امور ایصال الی اللہ سے عباد مکلفین
کو دور رکھیں اُس حکم نقیہ امام کو جائز نہیں اور عامہ مومنین کو تقبیہ اولیٰ فرق میں جائز ہے
جو منکر توحید و نبوت اور سائل ملحیت علیہ السلام کی نہ ہوں بلکہ نسبت تقبیہ بیان امام علیہ السلام

کیجاوے تو خلافت جمہور علمائے شیعہ و عقائد حقہ انکی نیز مستلزم تسلیم حدیث
 کا ہوتا ہے تسلیم اس حدیث کے سراسر مخالف مذہب حقہ کے ہے * اس
 دلیل سے کہ حدیث بر جوع و آیہ قرآن مدام راجح ہے ۔ موافق اصل مذہب
 حقہ کے صورت ہذا یعنی تسلیم حدیث میں ترجیح مرجوع لازم آتی ہے سو یہ باطل
 ہے بلکہ نسبت تقیہ کے محمول بر تقیہ ہے زیرا کہ جو حدیث کہ منسوب بائمطاہرین
 ہو بعد لحاظ رواۃ کے اگر جرح و خلل سے کل رواۃ حدیث پاک ہوں تو اسوقت
 تاویل حدیث بدیگر اسلوب جایز الاکان ہے اس سبب سے کہ الزام بر امام
 علیہ السلام عاید ہوتا ہے جو حدیث نظر بر احوال رواۃ قابل اطمینان کے نہیں
 ہے تاویل کرنا اسکا بدیگر اسلوب جائز نہیں جب حقیر نے رواۃ حدیث کو کتب
 اسماء الرجال سے مطابق کیا تو کل روایات اس کی ضعیف غیر حید مخالف مذہب
 پائی چنانچہ خاکسار تفسیر ہر شخص کی رواۃ حدیث سے کر گیا جب اس حدیث کے
 راوی مجروح ہوئے تو حدیث کے غیر مسلم عند التحقیق قرار پائی پس ایسی حدیث
 سند دعویٰ میں کافی نہیں ہو سکتی تفصیل احوال رواۃ کی بدین سوال ہے اول
 محمد بن الحسین بن سبیب یہ شخص بدرجہ غایت ضعیف العقیدہ و ضعیف الروایۃ
 تھا بغضوں نے کہا ہے کہ غالی تھا کما و رد فی التخلیص محمد بن الحسین
 بن سعید الصایغ کو فی منزل فی بنی دھل الوصص ضعیف جلا قبل انہ
 غال دویم محمد بن احمد بن یحییٰ بروی عن الضعفا و یعمد المراسل
 و لا یبالی عن اخذ باطل فی نفسه طعن یعنی یہ شخص بذات خود موطون
 تھا اخذ باطل میں کچھ اس کو احتیاط نہ تھا چنانچہ مذکور ہوا سوم حسین بن علیوان
 کو فی مخالفہ مذہب تھا مراد اس حسین ثقہ تھا وہ بھی جماعت عام میں تھا ۔
 اور اپنے بھائی حسین کی نسبت جو راوی حدیث ہے ثقہ تھا ورنہ ثقاہت
 کاملہ اس میں نہ تھی لیکن ان کو رغبت و محبت امام علیہ السلام تھی چنانچہ محاب
 مخلص تحریر فرمودہ چہارم عمر بن خالد الواسطی یہ شخص واسط کے رہنے والا

اہل سنت سے تھا حضرت زید سے اکثر روایت کرتا تھا مگر اُس کو محبت اہل سنت
 ہے ثقاہت وغیرہ ثقاہت میں مجہول الحال تھا چنانچہ تخلص میں مرقوم ہے عمر
 بن خالد واسطی رومی عن زید بن علی علیہ السلام کان من رجال العامة اللہ
 عنہ شدید ثم کلامہ فالاخصر علی هذا القدر وهو كاف بالحمد والہ
باب ویکم در ارکان واحکام او باب ششم اس باب میں
 دو فضلیں ہیں **افصل اول** ارکان متعہ میں ارکان جمع رکن ہے رکن
 بعضی لغوی اسے تخت یا وہ چیز جس پر قیام ہے دیگر کا ہو رکن متعہ کے چار
 ہیں اول صیغہ ویکم محل سوم اصل چہارم ہر اگر عدم کسی رکن کا ان چاروں میں
 سے فرض کیا جاوے تو متعہ ممکن نہیں اگر موافقت ایسے متعہ سے واقع ہو
 جس کا کوئی رکن مفقود ہو وہ فعل حرام ہے زنا میں داخل ہے زیرا کہ خلاف
 وضع شرعی کے واقع ہوتا ہے **ادارکن اول صیغہ** ہے پس صیغہ وہ
 لفظ ہے جو شرع نے وضع کیا ہے واسط صحت و علت اس نکاح کے وہ دو
 لفظ ہیں ایک کو ایجاب کہتے ہیں دوسرے کو قبول ایجاب منجانب زن کے ہوتا
 ہے بقوا منجانب مرد کے ایجاب کے تین کلمہ ہیں **نکحتک و متعتک و**
انکحتک قبول کے دو کلمہ ہیں **قبلت و رضیت** چنانچہ مرد نسبت بروایت
 ابان بن تغلب قال قلت لابن عبد اللہ علیہ السلام کیف أقول لھا اذا
 خلوت بھا قال تقول اتزوجک متعہ علی کتاب اللہ وسنتہ نبیہ لا واثمة
 ولا مہر واثمة کذا کذا یوما وان شئت کذا وکذا سنة کذا کذا حر ہما
 وبسی من الاجرو من الاجل ما تراضیتما علیہ قليلا کان او کثیرا
 فاذا قالت نعم فقد رضیت وہی امرأک وانت اولی الناس بھا ایضا
 بروایت ابن فضیر عن تغلب قال تقول اتزوجک متعہ علی کتاب اللہ
 وسنتہ نبیہ کذا غیر سفاح وعلی ان لا ترتبی ولا آترتک کذا وکذا
 یوما لکذا کذا حر ہما وعلی ان علیک العدة ایضا ابن عمر ان ہشام

بن سالم قال قلت كيف يتزوج المتعة قال يقول اتزوجك كذا وكذا يوماً
 بل كذا وكذا هرهما فاذا مضت تلك الايام كان طلاقاً في شهرهما ولا
 عدة لهما عليك صورت تركيب ان الفاظ في انشاء الله تعالى هو ذكر چاروں
 رکن کے بیان ہوگی۔ رکن دوم محل ہے یعنی جائے وقوع نکاح جو
 عورت ہے جس سے نکاح کیا جاوے۔ شرط اس میں یہ ہے کہ زوجہ متوہ
 مسلمان یا اہل کتاب میں سے ہو مثل یہودی یا نصرانیہ یا مجوسیہ کے لیکن
 اُس کو پینے شراب یا کھانے حرام سے منع کرے متعہ جائز نہیں زن بت پرست
 وزن ناصیہ معلیہ سے ملنے کہتے ہیں۔ اُس کو جو اعلان عداوت کا کرے اور
 ناصیہ اُس کو کہتے ہیں جو مولیان اہل سنت سے اظہار عداوت کا کرے مثل خلیج
 وغیرہ کے جائز نہیں متعہ زن شوہر دار و صاحب عدۃ سے خواہ عدۃ طلاق ہو
 خواہ فراق از موت ہو و خواہ عدۃ خلع نیز جائز نہیں کنیز کے ساتھ بدون اذن
 اُس کے مالک کے وزن کنیز سے زن آزادہ مگر باذن زن آزادہ ایسی ہے
 بہانجی و ہتھی زن سے گواہان زن اور جائز نہیں زن زانیہ سے اور حکم جمع
 میں الاحسن نکاح و متعہ میں مساوی ہے یعنی جائز نہیں جو جائز جمع یا زیادہ از چار
 زن بلا قید انتہا کے متعہ میں اور مکروہ بھی بدون ضرورت مرویست بروایت
 اسمعیل عن الرضا علیہ السلام فی حدیث قال لا یبغی لک ان تتزوج الا بما هو
 مومنة ان الله عز وجل يقول الرانی لا ینکح الا زانیۃ او مشرکۃ و
 الزانیۃ لا ینکح الا زاناً او مشرکاً وحرہ ذلک علی المؤمنین ایضاً منہ
 انہ سال عن المتعۃ فقال لا یبغی لک ان تتزوج الا بمومنة او مسلمة
 ایضاً اسمعیل بن سعد الاشعری قال سئل عن الرجل یمنع من البیوۃ
 والنصرانیۃ قال لا اری بدلاً لک باسا قال قلت فالنحو سینہ فلا فائدہ
 ان دونوں حدیثوں میں تعارض واقع ہے موجب تعارض ہے مجزاً اختلاف روایت
 اور کوئی امر نہیں ایسے مقام میں حکم رحمان پر ہوا صواب تھا اس خاکسار کی

تحقیق میں جو از کو ترجیح حاصل ہے دو دلیل سے اول یہ کہ جواز میں دو حیثیں
 وارد ہیں اور عدم جوازیں ایک سا حکم ہے دویم جواز میں حکم دو امام علیہما السلام
 کا متفق ہے اور عدم جواز میں ایک امام کا حکم ہے لہذا شیخ جعفر طوسی علیہ الرحمۃ
 نے معمول برکراہت کیا ہے عند تکمین غیر مجوسیہ و با عدم تکمین غیر مجوسیہ جابر
 تصور فرمایا ہے چنانچہ استنبصار میں مفصل بیان ہے لیکن نظر بملفوظ فیما میں
 حکمیں ممکن ہے کہ مانعت نسبت بمجوس مذکور شیعہ کے وارد ہوئی ہو چونکہ یہ
 امر یقینی نہیں ایسے مقام میں استنباہ نسبت روایت کے ہی ہوتا ہے لہذا
 ملاحظہ احوال روایت کا ضرور ہو اچنانچہ خاکسار نے کتب رجال سے روایت کو
 جو دیکھا تو تینوں حدیثوں کے راوی ثقہ پائے مگر محمد ابن سنان کی یہ مختلف الاحوال
 ہے ہر چند ضعف کو نسبت اس کی رجحان ہے مگر نظر تصدیق محقق اول علیہ الرحمۃ
 صحت ان دو احادیث میں کچھ شبہ نہیں چنانچہ شرایع میں فرمایا ہے علی
 استہر الروایتیں وہ جو بعض حضرات جواز متع میں زن مجوسیہ کے ساتھ توجہ
 عدم شہرت کتاب مجوس و نامعلوم ہونے سے ان کی مجوس کو نجما کفار غیر کتابیہ شمار
 و گفتگو کرنے جواز میں قابل التفات کے نہیں باسن دلیل کہ یہ امر مسلم مذہب حقہ
 امامیہ کا ہے کہ علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم کسی سنا میں بدون ثبوت
 سازنص اپنی رائے کو دخل نہیں فرماتے جیسا کہ جناب نبی صلوٰۃ اللہ علیہ والہ
 کوئی کلام بدون وحی الہی کے ارشاد نہیں فرماتے یہی نص ما یستق عن الہوی
 ان ہوا لا وحی یوحی شاہد اس مقال کی ہے نیز علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم
 الرحمۃ والرضوان نے مجوس کو شامل اہل کتاب کیا ہے چنانچہ شرایع میں
 محقق اول نے فرمایا ہے - فلیست شرط ان تكون السروۃ مسلمۃ
 او کتابیہ کالیہودیینہ والنصارانیہ والمجوسیۃ علی اشہاوالہ انیر
 پر نظر بتحقیق محقق اول علیہ الرحمۃ کی گفتگو کو اس امر میں محال گنجائش
 نہیں تا نیا حیات القلوب میں حیات علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ کی بروایت

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام مجس کو منجملہ اہل کتاب شمار کیا ہے اور نبی اُن
 کے نام جا ماسب تحریر فرمایا ہے پس در صورت تسلیم ابن حدیث کوئی محل
 اعتراض کا نہیں جناب ہا دیا نا و مقتدا نا مولوی ابوالقاسم دام اللہ بفا تم
 نے اپنے رسالہ برہان المتعمہ میں اولویت ترک کو مطلق تحریر فرمایا ہے اگر مقتدا
 بشرط عدم میسر غیر مجوسیہ کے فرماتے تو اولیٰ تر تھا جبکہ شیخ جعفر طوسی علیہ الرحمۃ
 نے ارشاد فرمایا ہے زیر کہ ماخذ مطلق او نوبت ترک کا کسے معلوم نہیں و مروی روایت
 اسحق الخزاز عن محمد بن القیض قال سنت انا عبد اللہ علیہ السلام عن المتعمہ قتیل
 نعم اذ اكانت عارضة الی ان قال وایا کم والكواشف والدواعی والبغایا
 وودوات الازواج قلت ما لكواشف قال اللواتی یکاشفن وبیوثن
 معلومتہ ویوقن قلت فالدواعی قال اللواتی یدعون الی القسم
 وقد عرض بالفساد قلت فالبغایا قال المعروضات بالنزناخذوات
 الازواج قال المطلقات علی غیر السنة ایضاً بروایت انی فیض عن الرضا
 علیہ السلام قال سئل یمتنع بالاسماء باذن اهلها قال نعم ان الله
 عز وجل بقول قال یكفون باذن اهلهم ایضاً بروایت اسمعیل قال
 سئلت ابا الحسن هل للرجل ان یمتنع من السلوك منه باذن اهلها وله
 امره حرة قال نعم اذ رضیت الحرة قلت فان اذانت الحرة یمتنع قال
 نعم ایضاً بروایت یزید قال سئلت امام الحسین علیہ السلام عن المتعمہ
 فقال هی حلال مباح مطلق لمن لم یغنیہ الله بالتزویج فلیستعفف
 بالمتعمہ فان استغنی عنها بالتزویج فی مباح له اذ اعناب منها و
 بروایت اسحق عن بکر بن محمد فقال لا و بروایت محمد قال سئلت
 ابا الحسن عن المتعمہ ابھی من الاربع فقال لا و بروایت از اسرار عن
 ابیہ عن ابی عبد الله علیہ السلام قال ذنبت له المتعمہ اھی
 من الاربع فقال تزویج متخفن انفا فانھن مستاجرات والباعن

زرارہ بن ایمن قال قلت ما یحل من الممتنعہ قال کما شئت وبرئت
 ابی نصر عن ابی الحسن علیہ السلام قال سألته عن الرجل یتزوج
 المرأة یتزوج باحتما ممتنعہ قال لا رکن سوم اجل ہے یہی
 مدت ممتنعہ پس یہ شرط ہے ممتنعہ میں اگر ذکر اس کا صیغہ میں نہ کیا جاوے تو نکاح
 دائمی منعقد ہو جاوے گا موافق مذہب شیخ وابن براح وابن صلاح وسید وابن زبیرہ
 ومحقق اول صاحب شرایع کی لو تو قصہ من حدیث عبد اللہ بن سنان
 اور ابن ادریس و علامہ بطلان عقد کی جانب گئے ہیں اس لئے کہ اجل شرط صحت
 ممتنعہ سے بھی باطل بشرط مبطل شرط کا ہوتا ہے و بو ثوقہما بروایت زرارہ
 فیما ذکرہ عرض کرتا ہے خاکسار مولف رسالہ کہ قول اخیرین زاج ہے اس دلیل
 ہے کہ نکاح دو قسم ہے دائم اور منقطع فیما میں دو قسموں کی نسبت بتالیف نسبت
 نکاح و سلب ہے جس میں واسطہ نہیں ہے اور امر متیان فیما میں نکاحیں
 شرط اجل ہے چونکہ رفع شے موجب ثبوت ضد شے کا ہوتا ہے جس صورت
 میں شرط اجل رفع ہوئی ضد اس کی کہ بطلان عقد یہی لازم آیا مولف کے نزدیک
 نکاح کے مراد اولین کے انقضاء نکاح سے نکاح دائمی ہونہ نکاح منقطع کہ کسی بدو
 میں پتہ نکاح ہو زیرا کہ اجل کا معین و محفوظ و محدود ہونا شرط ہے ہر چیز ایسے
 نکاح منقطع میں جس کی مدت اجل مدت عمر تک ہو محدود ہونے میں مدت کے
 شک نہیں لیکن یہ مدت معین بسنین و سہور و ایام نہیں حالانکہ بدو میں
 اجل کا موصوف ہونا شرط ہے اور قول اخیرین کے مراد بطلان عقد سے شاید
 کہ عقد منقطع ہو جو فاسخ فیہ ہے نہ نکاح دوام اور قلت و کثرت مدت کا کچھ فرق
 مقرر نہیں جس قدر ہر دو رضا ہوں خواہ روز منہی خواہ سال مثل اس کی کہ کہ
 عقد کیا مینہ اس وقت سے تا ازال یا غروب یا دو روز یا یک ماہ یا دو سال چنانچہ
 بشام بن سالم سے روایت ہے قال قلت لا ابی عبد اللہ علیہ السلام
 تزوج المرأة ممتنعہ فقال ذالک استدل علیک تزوجها

و تزک ولا یجوز لک ان تطلقها الا علی ظہر و شاہدین قلت صلحک اللہ
فلکیت تروجھا قال ایا ما معد و بشی مسمی مقلدہا تراخیم فاذا مفت
ایا ما کان طلاقھا فی شرطھا ولا تقضہ ولا عدۃ لھا علیک
الحديث ۴۰ واجب ہے عورت پر وقتانے مدت کا جس قدر اجرائی پائی جاوے
اگر بعد اجرائے صیغہ و جمع شرائط کے موافقت تا انقضائے مدت متروک
رہی اس صورت میں جو اجراء قرار پائیگا لازم ہوگا ادا اسکا خواہ موافقت
اُس مدت میں واقع ہو خواہ نہ ہو اور انکی ک متعہ میں طلاق ضرور نہیں بدون
طلاق کے بعد انقضائے مدت کے علیحدہ ہو جاوے گی چنانچہ مروسیعت بروایت
محمد بن اسمعیل عن ابی الحسن الرضا علیہ السلام قال قلت لہ الرجل یروج
المرأۃ متعہ سنتہ او اقل او اکثر قال اذا کان شیئاً معلوماً الی اجل معلوم
قال قلت و تبین بغیر طلاق قال نعم فائدہ عرض کرتا ہے خاکسار یوسف
مفہوم اکثر ادا دیت و احکام فقہا کا یہ ہے کہ وضع کرنا اجراء کا بقدر مدت
ترک موافقت جا رہے چنانچہ رکن چہارم ذکر مہر میں آیا ہوگا متعہ نص کے
گمان نہ ہو کہ ان دو نو سٹکوں میں تعارض واقع ہے زیر کہ حکم ادا سے اجرت
مدت ترک موافقت کا اُس صورت میں ہے جو ترک بحالت اختیار ہی مثل عمر
کے یا بحالت اضطراری مثل مرض یا جس کے بجانب شوہر واقع ہو اور حکم
وضع اجراء اُسی صورت میں کہ بحالت اختیار ہی بدون اضطراری مثل نشوز
منجانب زن کی ظہور میں آوے چنانچہ متعہ وضع مدت حیض کا دلیل مہر ترک
ہے رکن چہارم مہر ہے یہ شرط ہے عقد متعہ میں کہ مقرر کیا جاوے
بدون تقریر مہر کے عقد باطل ہوگا بخلاف نکاح دائمی کے کہ اس میں اگر تعیین نہ ہو
تو مہر مثل قرار پائیگا نکاح باطل نہ ہوگا نیز شرط یہ ہے کہ مہر ملے اس شخص کی
ہو جو نکاح کرتا ہے اور قبضہ میں اُس کے ہو یعنی تاح کے پاس موجود ہو نہ مثل
اس کے کہ اس کا قرضہ کسی کے ذمہ ہو اُس قرضہ کو مہر میں حوالہ منکوحہ کے

کر دے نیز شرط ہے کہ مہر میں کسی طرح کا اہمال نہ ہو یعنی معلوم ہو ساتھ وزن کے
 یا کیل کے یا عدد کے یا وصف کے یا معلوم ہو ساتھ شاہد کے مثل وہن
 جو کے اس قدر پیمانہ فلاں جنس کا یا عدد میں اس قدر روپیہ یا فلاں قسم کا لباس
 یا یہہ اسپ یا رخت جو رو برو ہے مقدار مہر کے شرع میں نہیں ہے خواہ کم ہو
 خواہ زیادہ حتیٰ کہ یکمشت جو یا خرد یا وغیرہ اجناس لیکن شرط ہے کہ قیمت اُس جنس
 کی ہو سکے اور لازم ہے ادا کرنا مہر کا ساتھ عقد کے غیر ماحل یعنی قودی بخلاف
 نکاح دوام کے کہ اُس میں مہر ماحل یعنی دوسرے وقت مہر ادا کیا جاوے اور
 غیر ماحل بھی اگر شوہر قبل از دخول مدت میں منکوحہ کو بخش دے تو واجب ہوگا ادا کرنا
 نصف مہر کا اگر بعد دخول کے بخشے تو تمام مہر قرار پاوے گا مگر ساتھ شرط وفائے مدت
 کے منجانب زن کی سے اگر بعض مدت میں دخول کیا ہو تو اُسی قدر مدت کا مہر
 کل مہر میں سے ادا کرنا واجب ہے باقی کو مختار ہے چاہے ادا کرے چاہے
 وضع کرے لیکن ایام حیض وضع نہیں کر سکتا چنانچہ مرویست بروایت عمر
 بن حنظلہ قال قلت لابی عبد اللہ علیہ السلام انما تزوج المرأة شهراً
 مسمی فتاتی بعض الشهر ولا تقی ببعض قال یحتسب عنہما من صدقہا
 مقدار ما اجتنت عنک اللہ ایام حیضہا فانما لھا اگر بعد عقد کے فساد
 نکاح ظاہر ہو اس کی کہ وہ عورت صاحب زوج ہو یا خواہر زوجہ سابق نکاح کی
 یا مادر اُس کی زوجہ کی ہو مثل اس کے کوئی امر موجب فسخ کا ہو اگر یہہ فساد
 قبل از دخول ظاہر ہو او دریں صورت مہر کا دینا لازم نہیں اگر ادا کر دیا ہو واپس
 لینا لازم ہے اگر بعد دخول کے ظاہر ہو او اور عورت مہر لے چکی ہو اُس کا واپس
 لینا نہیں لازم اس صورت میں اگر بعض مہر ادا کر دیا ہو اور بعض باقی ہو تو
 جو کچھ لے چکی ہے وہ حق اُس کا ہے جس قدر باقی ہو اُس کا مطالبہ نہیں کر سکتی
 چنانچہ مرویست بروایت حفصہ بن التجربہ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال اذا یقی علیہ سہ ما ہوسر و ما حدان لھا نروجا فما اخذ نسیتہ

فلم يما احتج من مرجحاً وحبس عليها ما بقى عندا ، اور جابر سے ایک عورت سے کہی مرتبہ متعہ
کرنا خواہ بطریق ایذا و مدت کے خواہ بعد از بیعت از متعہ دیگر شخص و مرویست بروایت از ابن
عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال لا تکلون متعہ الا بامر من اجل مسمی و لجزسی و بروایت
از ابن عباس ابی جعفر علیہ السلام قال قلت لہ الرجل یزوج المتعہ و یقضی شہراً ثم یزویہا اجل اخر حتی یات
منہ ثم یزوجہا الا و حتی یات منہ ثلثا و تزوجت ثلثہ ازواج الی الاول ان یدرج ہا قال نعم کم شاعر
لیس ہذا مثل الخمر ہذا حدہ مستحجر و وہی بمنزلۃ الاموال مسئلہ اگر کسی شخص
نے بعد متعہ یعنی اجراء صیغہ کی مدت متعہ زن ممنوعہ کو خواہ قبل از دخول خواہ بعد
از دخول معاف کر دی ہو بعد معاف کرنے مدت کے پھر رجوع کرنا اسکو جائز نہیں اس
مدت میں جو صل کی ۔ مچنانچہ مرویست بروایت علی بن رباب قال کتب اللہ امسلسہ من اجل
متعہ بامرہ ثم وحب الیہا اقل ان یقضی الیہا او وحب الیہا ایامہا باحت ما اضفی الیہا
حل لہ ان یجوع فیہا و حب الیہا من ذلک سے فوقع لا یجوع متعہ میں شہادت و اعلان
کچھ ضرور نہیں البتہ معتجب ہے واسطہ رفع اشتباہ غور کے اور کافی ہوتی شہادت متعہ
میں واسطہ رفع اشتباہ غور کے ۔ نہ زن یا ایک مرد کے چنانچہ مرویست بروایت
مقیمہ قال سالت ابا عبد اللہ علیہ السلام ما یجوز فی المتعہ من الشہود فقال یجوز ان یؤمر ان
تفاجع متعہ سے و شہد پانا ترکہ زوج میں سے زوجہ کو و ترکہ زوجہ میں سے زوج کو ثابت نہیں
مگر وہ عورتیکہ وقت نکاح کے موافقت کے شرط کی بہ اختلاف نکاح دوام کے کہ اس میں
واسطہ موافقت کے ضرورت شرط نہیں بلکہ وقوع نکاح و بقائے آن تاحیات کافی
ہے موافقت کے واسطہ چنانچہ مرویست بروایت ابی نصر عن ابی الحسن الرضا
علیہ السلام قال تزویج المتعہ نکاح ہمارا و نکاح بغیر ہمارا ان اشتدلت کان
و ان لم تستدلت لم ینکح فایرہ عمر بن کر تا ہے مولف کہ شیخ جعفر طوسی علیہ الرحمۃ
کے نزدیک نفی توارث لوازم متعہ میں سے ہے یا وہ بشرط توارث کے او یا جوہر
شرط ہمارا شہادت کے ثبوت توارث نکاح ہے چنانچہ استبصار فی اختلاف اللہ
میں فرمایا ہے لان الزوج عیدانہ لا میراث فیہا سوا و شہادۃ نفی المیراث و لم یشر

لان من الاحکام اللازمة فی المعتقد فی التوارث وانما یحتاج ثبوت الموارثۃ الى شرط
 اس مقام پر قیاس اس امر کی ہوئی ضرور ہے کہ اطلاق زوجیت کا منکوحہ موقت وغیرہ
 موقتہ پر نہ ہو بلکہ ایسا ہی ہے جیسا کہ نفس فراقی سے متبادر ہے پس وجہ تخیس میں اثرات
 منکوحہ غیر باجل یعنی دوام کے کہ باہر واقع ہو کہ نسبت میں فی وجہ تخیس سے مدد دیتی ہے
 اور زوج یعنی حجت ضروری کی بمعنی تاکہ کے اور اصطلاح فقہاء میں کہنی تقریباً
 فروج میں فرق کیا ہے ضروری کے یہاں اسی وجہ سے جو تصرف فروج خلاف احکام
 شرعیہ کے مخالف ہو لفظ زوجیت کا اس پر اطلاق نہیں پایا اور نہ نسبت فیما بین میں
 نہ نسبت غلطی ہو علت عدم موارثت منکوحہ موقت کے وقوع قطع تعلق کا ہے
 نہ سبب اختلافی کے عارضہ کہ وہ سبب اختیار ہی قبل از منکوحہ موقتہ کا ہو
 یا بعد میں اتفاقاً واقع ہو مثال اول کی مدت مندرجہ متعہ ہے مثال ثانی کی طلاق
 و خلع ہے ہر چند موت بھی سبب قطع تعلق کا ہے نہ کہ یہ وجہ اختیار ہی ہو نہ کہ جو
 منع ارث کا نہیں ہو سکتی منع ارث کے واسطے کہ قطع تعلق کا اختیار ہی ہوتا ہے
 ہے پس نکاح دوام میں سبب اختیار ہی قطع تعلق یعنی طلاق و خلع بعد عقد نکاح کے
 اتفاقاً واقع ہوتا ہے شارع فی منع ارث کو اس سبب کی وجہ سے بعد وقوع سبب
 بخوبی کیا ہے اور نکاح نہ تالیف میں سبب اختیار ہی قطع تعلق یعنی اذن یا الفتنائے
 مدت متعہ بل ازواج مکتوبات کو نہ خطا ہوتا ہے شارع نے منع ارث کو اس نکاح میں اصل
 بخوبی کیا ہے اس وجہ سے کہ سبب قطع تعلق اس میں قبل از منکوحہ موقتہ کا ہو
 اولاً و ثانیاً لاحق ہوگی صاحب فراش کی یعنی نکاح کے ہر چند وقت عقد
 کی شرط عدم محقق کی ایجابی اور غل بھی عمل میں آوے باوجود شرط عدم محقق و غل
 و رثہ پانچویں ترکہ پیری سے مستحق ہوگا بوجہ عدم لزوم شرط کے بطلان شرط
 زیرا کہ یہ شرط خلاف احکام شرعیہ کے ہے جو امر کہ خلاف شرع کے ہوتا ہو باطل ہے
 شرط باطل نافذ نہیں ہوتی و مرویست بروایت مسلم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام نے
 حدیث فی المتعہ قال قلت ارایت ان جہاد قتال ہو ولدہ ایضاً اسمعیل بن بلع

قال سال رجل ارضى عليه السلام وانا اسمع عن الرجل يزوج المرأة متعة وليشترط عليها ان تلد
ولدها غناتي بعد ذلك في ان يتركها الولد فشد في ذلك قال يحدركم الله بحدركم الله عظاما لذلك
قال الرجل فان اتهمها قال لا ينبغي لك ان يتزوج الا عويته

عده متعة رجل و

مربع روز میں بیچے اگر زن بعد از عقد مای مدت متعه کے دو سال متعه دیکر شخص سے

سما متعه کرنا چاہئے تو لازم ہے اسکو پہلے بیچ دینا عده رکھے بعد عده کے متعه

دوسرا کرے اس وجہ سے کہ عده مطلق زن آزاد مستقیمہ الحیف تین مہینہ میں یا

تین اور عده کنیزان او صاف کا نصف اس کا ہے پس زن ممنوعہ بمنزہ کنیز

مستحور ہے ایسے احکام میں عده بھی اس کا مساوی عده کنیز کہ ہونا لازم ہے

چنانچہ روایت برایتہ ارارہ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام انہ قال ان کانت حیض حیض

وان کانت لا حیض فثبثت ایضا بروایت ابی نعیم عن ابی الحسن الرضا علیہ السلام

قال قال ابو جعفر علیہ السلام عده المتعہ خمسہ واربعون يوما والا جسد اخصا وبارہون

لیلۃ اگر مرد بعد عقد متعه کے فوت ہو جائے مدت سنہ ربی ابی یہ تو عویث

تو لازم ہے عده وفات، کھانا و چارہ دہی روز میں اور عده وفاتہ انرا دو ہفتہ

نفقات نہیں دو نومساوی ہیں چنانچہ روایت بروایت عبد الرحمن بن ابی الحجاج

قال سالت ابا عبد اللہ علیہ السلام عن المرأة یزوجها الرجل متعۃ ثم یتوفی عنہا هل علیہا

العده فقال تعدد باراجعتا شہر نفقہ وکنی زن ممنوعہ کا مرد پر واجب نہیں علی ہذا قسمت

بھی مستور بخلاف نکاح دائمی کے کہ اس میں نفقہ و کنی قسمت واجب ہے مرد پر بشرط تکلیف و عدم مسو

چنانچہ روایت بروایت ہمام بن سالم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی حدیث فی النفقہ قال وہ نفقہ و لاعلۃ

حلیلہ ولہذا الاستاذ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی المتعہ قال ولا اقصم الہ

طلب واندک ولا عده لک علیہا

غزل زن متمتع بہا سم جایز ہے بخلاف

زن منکوحہ کے کہ غزل زن منکوحہ سے جایز نہیں چنانچہ روایت بروایت محمد بن

مسلم قال سالت ابا عبد اللہ علیہ السلام عن الرجل یتزوج النکاح المتعہ فی غیر زوجیت

شاکر جایز ہے تجدید متعہ کا بدوا انتظار عده کے تمام منع کرنا لیکو

زن ممنوعہ کے ساتھ چنانچہ مرویست بروایت عبد الرحمن بن ابی بکر ان واحد بن ابی نصر
 قال لا باس ان تریا کہ و تریلها انما انقطع الاجل فميا یحکم لقتولها و سئل ان یأجل اخر
 برضاها و یأجل ذالک بغیرک حتی تنقضی عدلتا و بروایت ابن ابی اذین زوج الرجل المرأة متغصن
 علیها عدت بغیرها و اذین یزوجها لم یکن علیها عدت یزوجها اذا شاء جاز و یک عدت و کمی مرتبه
 مستع کرنا زن ممنوعہ اگر سیوم مرتبہ کے حرام نہیں ہوتی مثل نکاح کے کہ بعد تین مرتبہ
 کے نکاح ایک شوہر سے پھر حرام ہوید ہو جاتی ہے و مرویست بروایت از ارہ
 عن ابی جعفر علیہ السلام قال قلت لہ الرجل یتزوج المتغصن شرطا یزوجہا حل حتی
 بانف منہ ثم یزوجہا الاول حتی بانف منہ ثلاثا و یزوجہا ثلثہ ازواج یحل الاول ان یزوجہا
 قال نعم کم شاء و ہذا مثل الحرمہ ہذا مستاجرہ و ہی بمنزلہ الاماء و بروایت علی بن الحکم
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل یتزوج یتبع من المرأة الا ان تالی لا باس سمح منہا ما ساء
 و اگر زن بالغہ رسیدہ منع کرے ولی اسن کو اعتراض لازم نہیں بر حسب باکرہ ہو
 چنانچہ مرویست بروایت سعد بن مسلم عن رجل ابی عبد اللہ علیہ السلام قال لا باس یتزوج
 البکر اذا زوجتہا ذلک الولیا ایضا باسلہ عن ابی سعید عن الجلی قال سل عن المتغصن من البکر اذا نکح
 بین ابولیا اذن ابولیا قال لا باس ما لم یصل ما ہا کتغصن ذلک او یحضر و روایت سے
 اگر اہب جواز متغ میں باکرہ سے بیرون اذن باپ اس کے کے ثابت ہے چنانچہ بروایت
 ابی نصر عن الرضا علیہ السلام قال البکر لا یزوج متغ الا باذن ابیہا و بروایت حمص بن ابی بکر
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل یتبع البکر متغہ قال بکرہ للغبی علی اہلہا عرض کرتا ہر مولف
 کہ مفہوم ان دونو حدیثوں میں کچھ تعرض نہیں مال ان دونو کا واحد ہے ہر حد تلفظ میں
 انک تفاوت ہے اور روایت ہوا انکی تفقہ میں مگر محمد بن احمد محدوش ہے اس مقام پر
 محدوش ہونا اس کا کچھ قاج مقصود نہیں ہے احو و عواما الحمد لله العالی العظیم علی اہلہم
 و افضالہ بحسبہم و صل علی محمد و آلہ الکریم قد فرغت من سونہ مدہ المسودہ تاتسح من الصبر من
 عاشہ بہدہ و الحمد و لا من ہوا لہی ملوا علی ما ہرھا

ازہ

مولف رسالہ ہذا کو جو منجانب علمائے عصر حاصل ہے

بنابر اظہار و ثوق اعتبار مولف شامل طبع

رسالہ ہذا کر دیا سمع ترجمہ کی بزبان اردو

تاکہ عیندگان رسالہ ہذا احوال

مصنف سے مطلع ہو سکے

رسالہ ہذا کو مستند

سمجھیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَحْمَدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَ الصَّلٰوةَ مَعْلًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَتَقَرُّبًا

جميع حرم ثابت ہے واسطے اُس اللہ کے جس نے گردانا نماز کو معراج واسطے مومنین کے اور نزدیکی واسطے

لِّلْمُتَّقِيْنَ وَاَقَامَتْهَا بِالْجَمَاعَةِ مِنْ اَفْضَلِ سُنَنِ الدِّينِ وَقَدْ اشْهَدَ

پر سب بزرگواروں کے اور قائم کرنا نماز کا ہمراہ جماعت کے بزرگترین سنت قائم دین سے بھی تحقیق اسارہ کیا ہے

اَلِيْهَا سَبْحَانَهُ فِیْ كِتَابِهِ السَّبِيْحِ بِقَوْلِهِ تَعَالٰی وَاَرْكَعْ وَارْكَعْ

طرف اُس لہ کے اللہ پاک نے کتاب اپنی میں جو روشن ہے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے یعنی نماز پڑھو تم ساتھ

السَّارِكِيْنَ وَالصَّلٰوةَ وَالسَّلَامَ عَلٰی نَبِيِّنَا اَفْضَلِ الْمُرْسَلِيْنَ وَالِیْهِ

نماز پڑھنے والوں کے اور درود اور سلام نبی ہمارے پر جو افضل مرسلین کے ہے اور آل باقی

الْبَرِّ سِرًّا طَيِّبِيْنَ طَاهِرِيْنَ اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ صَلٰوةَ الْجَمَاعَةِ

پر جو نیک، اور طیب اور طاهر ہیں بعد حمد و صلوة کے پس تحقیق نماز جماعت کی

وَصَدَّتْ فِی الْاَشْتِهَارِ اِلٰی حَدِّ لَا يَكْدُ اَدِيْنُ فَعَلٰی اُولٰٓئِکَ

پہنچی ہے شہرت میں طرف ایک حد کی کہ نہیں رہی پوشیدہ صاحبان مینائی پر

ثُمَّ لَا يَغْرِبُ عَنْ الْاِخْوَانِ فِی الدِّیْنِ وَمَوَالِی الْمَعْصُوْمِيْنَ

بعد از ان بلا غروب نہیں برادران دینی سے

اور دوستان آئمہ معصومین

المکرم و یابن ان النسیب النسیب الحسب المتوقد

مکرم یعنی تحقیق سید صاحب نسیب و صاحب حبیب صاحب اقدار کردہ شدہ

الادیب الاریب فی الطبع الثاقب والادب عن العجائب الکامع

صاحب ادب صاحب طبع روشن اور صاحب ذہن روشن شدہ در

فی حیاتی العلمی الدینیہ والشرائع فی روائع المعارف الیٰ نعیمیۃ

غرض ہائے علوم دینی اور چہرہ در راغنائے معارف مقیم کا

المی فوق من المرفق البلیل المتعال لا یتوایب من الفعالیۃ الشیخ

توفیق دادہ شدہ توفیق دینی والا بزرگ بلند سے واسطہ نیکیوں کے امور و احوال میں سے اور ایک

من الاحمال المذموم فی تحصیل من جمادات اللہ العرفان

عملوں میں سے ہمیشہ کوشش کرنے والا حاصل کرنی خوشنود بیانی خدا بن شدہ کے

العالم فی معابدہ باللیل والنهار سکر الہام فیہ لای کسر اھ

نشہ بندہ جائے عبادت اپنی میں شب و روز بزرگوار و مظلوم بزرگوار

علاصۃ النجباء الفخام تحبۃ امناء النہ من المملۃ والہ

برگزیدہ نجیبان بزرگ کا بزرگ ایمان زادہ کا صاحب و صاحب بزرگی

جناب السید محسن مرقاۃ اللہ المتعال الیٰ فرقۃ الکرام

جناب سید محسن بلند کرے کو ائمہ قائل طرف بلند، اسے گمان ہے

ورقاۃ حیات النہار واللیل بالخشیعہ علی اللہ عالیہ والہ

نگاہ رکھ حادۃ اسے روز و شب بے بغلیل ہم درود اللہ کا آن پر اور آل

علیہ الصلوٰۃ خیر الیٰ فذلک ظہر الیٰ ولایح من شہار من

ان کی پر درود جو خبر ہیں اولین بخشیت پر اور ظاہر و باطن

اکثر ارباب اخبار بعض الاحیاء اتصافہ بالوہبۃ والصلح

اور خبر دینی بعض بنا الامور سے موصوف ہونا اس کا ساتھ ہدایت اور نجات

استیماعہ للمناقب الجسیۃ والصفات الجلیلۃ

استماعہ کے لئے مناقب الجسیۃ اور صفات الجلیلۃ

والاخلاق الکریمة والفضائل السیدة فهو المجاز فی امامت الجمعة

اور اخلاق بزرگ کے اور فضیلتاں محکم کے پس وہ مجاز ہے تا کہ اگر کسی لازم جمع
والجماعات و ان یوم من اراد الحق فی اربع فی فملا ین الصلوة و اربعه
اور جماعت کا اور یہ کہ امام کو اگر کوئی جابے پیروی کسی فرائض نہیں اور نصیحت
بما شئ منة التتبع فی فملا ہی العبد و لا یفرق و علیہ مراعاة الاحتیاط
کہ انہوں میں اس کو ساتھ پیشہ بزرگ کی پس تحقیق پہنچتا ہے اور اس پر نصیحت ساتھ رعایت کنی جزی
فی کل باب فافہم یوجب الفوز والنجات یومر و العبد و الحسب الباشخ
کے سراپا میں پس استیلا طوا جب کرتا ہے پہنچے سباز ہو روز قیامت کے پس آخر
دعونا الی الحمد لله رب العالمین و صلے اللہ علی نبینا و آلہ
دعوی ہمارا یہ ہے کہ تحقیق حیر ہے در سطرۃ التیر کے جو پروردگار عالم کامل کا ہے اور وہ اللہ کا ہی ہمارے پروردگار
الطاہرین نحمہ العاصی الضعیف الراسع غفران اللہ
طاہرین یعنی کھاسکو گنہگار ضعیف امیدوار بخشش اللہ تعالیٰ
القوی خادم شریعت مصطفوی کا سید مصطفی مشہور
بہم یراغا النقص

تقوی

ساتھ مہل غامی

سید محمد ہادی
ابن عماد العلماء
سید مصطفی

خاتمہ رسالہ جو بنام نامی اسم گرامی علت موجبہ تحریر اس رسالہ کے اختتام پایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل التوفیق اسباب الخیر و مع ما سیرج

النصديق والصلوة على خير المرسلين الذي هو باعث ايجاد
 والتكوين كما قال الله جل جلاله لو لا خلقناك لما خلقت
 الافلاك والاله الطيبين الطاهرين الذين هم الائمة
 المعصومين صلوة الله عليهم اجمعين الى يوم الدين
 كه درين زمان سعادت و فرحت تو اما اين رساله بحسن تائيد رشيد و امداد مفيد
 شير عيشه شجاعت و فتوت مصارع ميدان سخاوت و مروت متكى سند رياست
 و ايلات صدر سر بر حكومت و سياست صاحب توفيق خربل و قدر جليل و وضع جميل
 و مراتب نبيل مجمع مجاهد رفعت و اقبال كهف المؤمنين عماد الاسلام و المسلمين زبده
 عميد و راي قدوه اراشد زمان خان و الاشان و وجيه الاسكان سلاله اما جرات طبيا ب
 نواب مستطاب محمد احسن عليهان صاحب بهادر لا زالت شمو شق اقباله من
 افلاك الدوران صورت تخرير و تشويد پير پشته بخوبي تمام و اسلوبى مال الكلام با هم
 سامى و نام گرامى نشان انجام و اختتام يافت اميد كه مقبول نظر فيض از جناب
 ممدوح گروهه مفيد هر خاص و عام گردد - بالنبى و اله الامجاد صلوة الله عليهم

الى يوم الغناد

تاریخ طبع و تالیف رسالہ

منجانب منشی عبداللطیف صاحب ٹھیکہ دار منوطن

قصبہ انبہہ ضلع سہارنپور حال مالیر کوٹلہ

وصف کیا ہووے اُس کتابت کا
ہو سب میں جو آیت مصحف
آئی نوساٹہ درزا دیکھیں
گر نہ پاسخ میں ایسی آیت ہو
بہر مولف کا دیکھو حسن خیال
بے مشقت یہ نص قرآنی
جانی قرآن نہ مانی کوئی حدیث
آیا جو دل میں کہدیا فی الفور
دیکھ لو سیر کر کے دُنیا کی
ہو گیا ہے حلال جو محض حرام
کار دُنیا میں ایسے ہیں مجنوں
اس ریل کا جو مصنف ہے
مسئلہ بھی کہیگا صاف وہی
آبرو اُس کی خاک میں لمبائے
مت نہیں ہے تو جانور ہے وہ

ہو محول بھلا جو آیت کا
کیوں نہ دعویٰ ہو شان و شوکت کا
نعم ہو جس کو اُس کی حرمت کا
پھر ٹھکانا نہیں ہے خفت کا
بیٹھی بٹھلائی کام ہمت کا
کام آساں ہوا ہے خلقت کا
قید مذہب نہ پاس ملت کا
وقت جاتا رہا ہے ہیبت کا
نام بدنام ہے دیانت کا
منع سے کام نکلے حلت کا
خوف مطلق نہیں قیامت کا
مستحق ہو گیا ہے جنت کا
جو کہ پابند ہے قناعت کا
ہو جو خواہاں یہاں کی رفعت کا
آرمی ہووے تو کسی مت کا

جانے دے اے لطیف پہ قہقہے
راستبازی میں زخم کھاتے ہیں
حکمران سچ کی ہے تجھ کو لطیف
ہول کے سرکوکاٹ کر لکھ دے

ذکر کر کچھ خدا کی نعمت کا
درجہ افزوں ہے کیوں شہادت کا
وقت آخر کے پہنچا نوبت کا
ہے رسالہ منقہ کی حلت کا

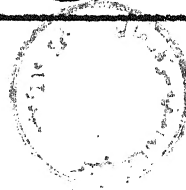
۱۳۱۰ھ



صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱
۱	۲	۳	۴	۵	۶
۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲
۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸
۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴
۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲
۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸
۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴
۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰
۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶
۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲
۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸
۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴
۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰
۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶
۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲
۱۰۳	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۸
۱۰۹	۱۱۰	۱۱۱	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۴
۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۹	۱۲۰
۱۲۱	۱۲۲	۱۲۳	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۶
۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱	۱۳۲
۱۳۳	۱۳۴	۱۳۵	۱۳۶	۱۳۷	۱۳۸
۱۳۹	۱۴۰	۱۴۱	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۴
۱۴۵	۱۴۶	۱۴۷	۱۴۸	۱۴۹	۱۵۰
۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۵	۱۵۶
۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲
۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸
۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴
۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰
۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶
۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲
۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸
۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴
۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰
۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶
۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۲
۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸
۲۲۹	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴
۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰
۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶
۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۲
۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸
۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴
۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰
۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶
۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۲
۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸
۲۸۹	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴
۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰

صح	سطر	غلط	صح	سطر	غلط	صح	سطر	غلط	صح	سطر	غلط
۱	۱۵	ثقیبہ	۶	۱۴	برقیبہ	۱	۱۵	ثقیبہ	۶	۱۴	برقیبہ
۲	۱۸	عبیدنا	۷	۱۱	سیدنا	۲	۱۸	عبیدنا	۷	۱۱	سیدنا
۳	۲۱	استیلا	۸	۱۱	ایستلا	۳	۲۱	استیلا	۸	۱۱	ایستلا
۴	۲۳	ابلیس	۹	۱۱	ابلیس	۴	۲۳	ابلیس	۹	۱۱	ابلیس
۵	۳۱	عارفہ	۱۰	۱۵	عارفہ	۵	۳۱	عارفہ	۱۰	۱۵	عارفہ
۶	۱۷	اجراہ اسی	۱۱	۱۷	اجراہ اسی	۶	۱۷	اجراہ اسی	۱۱	۱۷	اجراہ اسی
۷	۱۱	خداوند اللہ	۱۲	۱۷	خداوند اللہ	۷	۱۱	خداوند اللہ	۱۲	۱۷	خداوند اللہ
۸	۱۷	بقول	۱۳	۱۷	بقول	۸	۱۷	بقول	۱۳	۱۷	بقول
۹	۱۵	ان یتبع	۱۴	۱۷	ان یتبع	۹	۱۵	ان یتبع	۱۴	۱۷	ان یتبع
۱۰	۱۷	خان ازانت	۱۵	۱۷	خان ازانت	۱۰	۱۷	خان ازانت	۱۵	۱۷	خان ازانت
۱۱	۱۹	فنیاج	۱۶	۱۷	فنیاج	۱۱	۱۹	فنیاج	۱۶	۱۷	فنیاج
۱۲	۲۱	البحی	۱۷	۱۷	البحی	۱۲	۲۱	البحی	۱۷	۱۷	البحی
۱۳	۵	ابن ابرہ	۱۸	۱۷	ابن ابرہ	۱۳	۵	ابن ابرہ	۱۸	۱۷	ابن ابرہ
۱۴	۷	لو تو نم	۱۹	۱۷	لو تو نم	۱۴	۷	لو تو نم	۱۹	۱۷	لو تو نم
۱۵	۸	سعد سی	۲۰	۱۷	سعد سی	۱۵	۸	سعد سی	۲۰	۱۷	سعد سی
۱۶	۱۰	سنت باین	۲۱	۱۷	سنت باین	۱۶	۱۰	سنت باین	۲۱	۱۷	سنت باین
۱۷	۱۳	عقد بی	۲۲	۱۷	عقد بی	۱۷	۱۳	عقد بی	۲۲	۱۷	عقد بی
۱۸	۱۷	شہور	۲۳	۱۷	شہور	۱۸	۱۷	شہور	۲۳	۱۷	شہور
۱۹	۱۹	جو ناخن	۲۴	۱۷	جو ناخن	۱۹	۱۹	جو ناخن	۲۴	۱۷	جو ناخن
۲۰	۲۳	منقہ مرہ	۲۵	۱۷	منقہ مرہ	۲۰	۲۳	منقہ مرہ	۲۵	۱۷	منقہ مرہ
۲۱	۲	تروہا	۲۶	۱۷	تروہا	۲۱	۲	تروہا	۲۶	۱۷	تروہا
۲۲	۱	وترکات	۲۷	۱۷	وترکات	۲۲	۱	وترکات	۲۷	۱۷	وترکات
۲۳	۲	حضرت	۲۸	۱۷	حضرت	۲۳	۲	حضرت	۲۸	۱۷	حضرت

ص	س	ع	ص	ع	ص	ع	ص	ع
۱۵	م	اجرای	۱۵	م	قرار	۲۰	م	شش
۵	م	موافقت	۱۹	م	موافقت	۳	م	مومنه
۱۲	م	اجراء	۱۱	م	اجراء	۶	م	خلایق
۳	م	کیزان او صا	۱۱	م	کیزان او صا	۱۱	م	والا حیات
۱۹	م	ولا اقسام	۱۹	م	ولا اقسام	۲۳	م	بفر و ثبت
۲۰	م	تر بک و ترید	۲۰	م	تر بک و ترید	۱۰	م	المرات
۳	م	عد لها	۱۱	م	عد لها	۱۱	م	سمع مما
۱۱	م	منع کرمی	۱۳	م	منع کرمی	۱۳	م	اذا ر و غیر اذن
۱۳	م	لین لبا کون الودا	۱۳	م	لین لبا کون الودا	۱۳	م	لین لبا کون الودا
۱۱	م	کسف	۱۱	م	کسف	۱۱	م	للعیب
۱۹	م	نفقة	۱۹	م	نفقة	۲۲	م	و ثلث
۲۳	م	مجايد	۱۰	م	مجايد	۱۰	م	شموش
تمام سه صورت نام								



اعلان
جميع حقوق اس رسالہ کی محفوظ بین
جس صاحب کو مطلوب ہو مطبع گاہ از ابرہم
کوئلہ مالیر ضلع لودیانہ سی طلب فائین